



DERECHOS HUMANOS EN EL SER HISTÓRICO DEL HOMBRE: UNA APROXIMACIÓN A LA FILOSOFÍA DE IGNACIO ELLACURÍA

*Ph.D. César Augusto Ramírez G.**

RESUMEN

En la historia aparece el tema de los derechos humanos sólo en el siglo XX. Ninguna reflexión filosófica se había preocupado por la cuestión del ser humano como sujeto de unos derechos inherentes a su propio ser. La filosofía le había reconocido el derecho a la razón, Occidente y su tradición cristiana le había reconocido su derecho a la eternidad y dignidad de hijo de Dios para otorgarle la inmortalidad. Ahora bien, ¿por qué en esta tradición no aparece el hombre como poseedor de unos derechos básicos propios, independientes de su condición social, política y económica? Derechos que le fueran concedidos por el solo hecho de ser hombre. Los derechos humanos adquieren su fundamento metafísico sólo a partir de la realidad histórica del hombre y de allí se evidencia su estatuto epistemológico. Solamente la historicidad del hombre a partir de las raíces en la materialidad le da sentido al derecho humano como tal. Es a partir del hombre como ser material y propio de una realidad histórica que encuentra su

ABSTRACT

In the history the topic of the human rights only appears in the XX century. No philosophical reflection had worried about the question of the human being like subject of some inherent rights to its own being. The philosophy had recognized the right to the reason, occident and its Christian tradition had recognized its right to the eternity and dignity of Son of God to grant him the immortality. Now then, why in this tradition the man does not appear like possessor of some own basic rights, independent of their social condition, politics and economic. Rights that were granted him by the single fact of being man. The human rights only acquire their metaphysical foundation starting from historical reality of the man and its epistemologic statute is demonstrated from there. Only the historicity of the man starting from the roots in the materiality that gives sense to the human right as such. It is from man like material being and own of an historical reality that he finds his

* Doctor en Filosofía de la Universidad Pontificia Bolivariana. Magíster en Comunicación Social de la misma Universidad. Actualmente cursa estudios de Especialización en Gerencia. Dirección electrónica: cesar.ramirez@upb.edu.co

Artículo recibido el día 27 de junio y aprobado por el Comité Editorial el día 24 de agosto de 2007.

carta de ciudadanía en el discurso por los derechos humanos. Y en eso, Ellacuría tendrá mucho que decir.

PALABRAS CLAVE

Derechos humanos, realidad histórica, historicidad humana, filosofía de la liberación.

citizenship letter in the speech by the human rights. And about that, Ellacuría will have a lot to say.

KEY WORDS

Human rights, historical reality, human historicity, philosophy of the liberation.

Prólogo

Siempre he creído que la filosofía estructura el pensamiento, nos da pautas para acercarnos a la posible verdad y apostarle a la esperanza.

Va mucho más allá de un simple amor al saber.

De qué otra forma podría entenderse que a lo largo de la historia la filosofía haya tenido tantos pretendientes y sin embargo pareciera que todos y a la vez ninguno llenase sus expectativas.



A todos les acepta la invitación de recorrer los pensamientos y adentrarse en el mágico mundo del discurso pero con ninguno ha tenido la última palabra.

A todos conquista y por todos es conquistada.

Conoce todas las despedidas y por todos es bienvenida.

Se deja desnudar el alma y pone al descubierto cualquier secreto humano.

Interfiere con la razón y sin embargo termina siendo un asunto de corazón.

Incluso se da el lujo de hacerle creer a algunos que han alcanzado la verdad, sobre todo a aquellos que no han entendido, como Von Baltasar, que la verdad no es Una sino que la verdad está en Uno.

De eso se trata este escrito, de adentrarse en el maravilloso mundo de la filosofía vista desde Ignacio Ellacuría, convencidos con el autor que cuando la Filosofía asume su quehacer se pone a la búsqueda de una verdad que libere efectivamente de lo que oprime y reprime. Entonces la Filosofía podrá transformarse en lo que debe ser, habrá recuperado su propio ser y volverá a ser lo que está llamada a ser, un momento privilegiado en el proceso histórico de la praxis verdadera.

Hermenéutica del problema

¿Cuál es el fundamento ético de los derechos humanos?

La pregunta aparece cuando se leen las diversas declaraciones y reflexiones que han surgido a través de la historia reciente sobre el tema. Pero al hacer la pregunta por la ética aparece el punto de fondo; necesariamente toda reflexión ética indaga por los principios ontológicos que la respaldan.

¿Cuáles son entonces los principios metafísicos existentes que sustentan los principios éticos del derecho humano?

En la historia aparece el tema de los derechos humanos sólo en el siglo XX. Ninguna reflexión filosófica se había preocupado por la cuestión del ser humano como sujeto de unos derechos inherentes a su propio ser. La filosofía le había reconocido el derecho a la razón, Occidente y su tradición cristiana le había reconocido su derecho a la eternidad y dignidad de hijo de Dios para otorgarle la inmortalidad. Ahora bien, ¿por qué en esta tradición no aparece el hombre como poseedor de unos derechos básicos propios, independientes de su condición social, política y económica? Derechos que le fueran concedidos sólo por el hecho de ser hombre.

La razón que arguyo y que puede ser demostrada a partir de Ignacio Ellacuría es el hecho de que los derechos humanos adquieren su fundamento metafísico sólo a partir de la realidad histórica del hombre y de allí se evidencia su estatuto epistemológico. Solamente la historicidad del hombre a partir de las raíces en la materialidad le da sentido al derecho humano como tal. Es a partir del hombre como ser material y propio de una realidad histórica que encuentra su carta de ciudadanía el discurso por los derechos humanos.

Ignacio Ellacuría logra combinar algunas posiciones filosóficas y producir sus propias reflexiones de las cuales se puede extraer el fundamento ontológico, ético y estético de los derechos humanos. Es importante abordar el tema ya que la mayor parte de la producción estrictamente filosófica de Ellacuría permaneció inédita durante mucho tiempo, lo que dificultaba enormemente cualquier intento de sistematizar y caracterizar con propiedad su pensamiento filosófico. Sólo se conocía de ella una cantidad relativamente pequeña de artículos, publicados ocasionalmente, la mayor parte de ellos dedicados principalmente a exponer o explicar el pensamiento de Zubiri. Esto provocaba la impresión de que no había realmente un corpus filosófico coherente y original, sino más bien una serie de trabajos eventuales, más o menos originales y sugerentes, pero fundamentalmente dedicados a divulgar

la filosofía zubiriana. Incluso se generaba la apariencia de que Ellacuría era más teólogo que filósofo.

Pero sí existe un corpus filosófico de Ellacuría. Su producción filosófica se podría decir que arranca desde mediados de la década de los sesenta, encuentra su unidad y su sentido en el intento de Ellacuría por constituir una filosofía de la liberación latinoamericana sobre la base de su filosofía de la historia.

Y es que la filosofía, al estar situada históricamente y al reflexionar y comprometerse con la verdad de su objeto, se ve necesariamente implicada con aquellas dinámicas de la historia que portan las posibilidades más altas de liberación, convirtiéndose en la razón que determina que a una filosofía de la realidad histórica le sea esencial una función liberadora.

En Ellacuría la atención hacia el problema de la justicia y los derechos humanos, ocupa un lugar importante en su concepción filosófica y en la propia comprensión que él tenía de los problemas que ha de abordar el quehacer filosófico pues constituye “uno de los puntos esenciales sobre los que toda filosofía debe volver una y otra vez, incluso para acompañar adecuadamente una determinada praxis”¹. Y de esta manera iba incorporando el tema de los derechos humanos a su reflexión.

Así las cosas, “la existencia filosófica, para serlo verdaderamente, ha de enfrentarse con los problemas propios de la filosofía, y esto no solamente de una forma ocasional, sino como cuestión radical que determina el carácter mismo de esa existencia. Dicho en otros términos: la dimensión liberadora de una forma de vida filosófica es inseparable, justamente por el carácter de ultimidad de toda filosofía, de la pregunta filosófica por la liberación”².

¹ CARDENAL, RODOLFO. *Ser jesuita hoy en El Salvador*. En: Revista Estudios Centroamericanos (ECA). San Salvador. Nos. 493-494, (1989); p. 1015.

² ELLACURÍA, IGNACIO. *Filosofía, ¿para qué?* En: Revista Abra. San Salvador. No. 11, (1976); p. 311.

Lo anterior da pie para hablar de la contribución filosófica de Ellacuría a la cuestión aquí planteada.

Digamos que “Ignacio Ellacuría se formó inicialmente, como la inmensa mayoría de los sacerdotes católicos de su tiempo, en la filosofía neoescolástica, sobre todo durante sus estudios en Cotacollao (Ecuador). Sin embargo, pronto tomó conciencia de los límites de la tradición aristotélico-tomista y, ya antes de continuar su formación en Europa, se interesó por la filosofía de Ortega y Gasset y la de Bergson, sobre quienes publica algunos artículos. En Innsbruck (Austria) entre 1958 y 1962 entra en contacto con K. Rahner, y a través de él con la filosofía de Heidegger y con el existencialismo. Desde principios de los años sesenta trata asiduamente a Xavier Zubiri, quien le impresiona profundamente, e inicia con él la preparación de su doctorado. Ya desde entonces Ellacuría se convierte en el colaborador más cercano del filósofo vasco”³.

Se mencionan mucho de este tiempo los resúmenes que Ellacuría hacía de sus largas conversaciones con Zubiri.

La principalidad de la esencia en Xavier Zubiri es el tema de la tesis doctoral de Ellacuría en 1965, y esto es clave si se tiene en cuenta que el pensamiento de Ellacuría por este tiempo está dominado por el pensamiento de Zubiri y su escuela filosófica.

Queda claro que a Ellacuría “le interesa, ante todo, el novedoso tratamiento que Zubiri hace de la historicidad humana, pues entiende que éste es justamente uno de los principales temas en el diálogo con la filosofía marxista, en concreto con el materialismo histórico. Ahora bien, dado que el materialismo histórico ha sido fundamentado por Engels en el materialismo dialéctico, los problemas planteados por esa filosofía atañen también a la filosofía de la naturaleza y más radicalmente aún, a la *prima philosophia*”⁴.

³ Ibid. p. 311-312.

⁴ Ibid. p. 312-313.

Quedando aquí planteado por Ellacuría la cuestión de si el materialismo dialéctico es o no en realidad la mejor expresión de la filosofía marxista.

Antonio González enfatiza que “este diálogo con el materialismo dialéctico determina el interés de Ellacuría por dos grandes temas de la metafísica zubiriana: en primer lugar, la original idea de estructura trazada en *Sobre la esencia*, que puede resultar especialmente fecunda para un estudio no “estructuralista” sino estructural de las realidades sociales e históricas. En segundo lugar, Ellacuría intentó deshacer una ciertamente falsa imagen de la filosofía zubiriana, aunque tal vez motivada por el estilo y el carácter parcial de *Sobre la esencia*: “La filosofía de Zubiri, insistirá, no proporciona una imagen estática, sino radicalmente dinámica de lo real”⁵. Seguramente por esto “llamará repetidamente la atención sobre el curso oral de Zubiri en 1968, titulado precisamente *Estructura dinámica de la realidad*, que a pesar de su importancia ha permanecido inédito hasta fechas recientes”⁶.

Este estudio nos proporciona la clave para entender la evolución filosófica de Ellacuría, quien, más allá de un diálogo entre el materialismo dialéctico y lo que podríamos llamar la “cosmovisión” zubiriana, terminará esbozando una verdadera filosofía de la liberación.

Precisamente el texto *Estructura dinámica de la realidad* resulta decisivo para entender el pensamiento filosófico de Ellacuría, pues la historia es el lugar donde se juntan realidad e inteligencia. “La trascendencia de lo real no se constituye simplemente ante una conciencia fenomenológica individual, sino en lo que Zubiri denomina el “mundo histórico”. Por esto la historia sería precisamente el ámbito donde se definiría el tercer horizonte de la filosofía, distinto tanto del horizonte helénico como del horizonte de la

⁵ Ibid. p. 312.

⁶ Ibid. p. 314.

modernidad, pues según Ellacuría con la historia aparece para la filosofía una nueva concepción de la ultimidad”⁷.

En su estudio sobre la “Función liberadora de la filosofía” sostiene Ellacuría que el concepto de lo último habría experimentado un radical cambio en la Edad Moderna, que concibe lo último de la realidad en términos subjetivos; pero “tras el siglo XIX se habría visto la necesidad de ampliar aún más ese concepto de lo último de modo que en él entre con plena vigencia la realidad de lo histórico”⁸.

Se trata aquí de señalar el ámbito desde donde la naturaleza o la subjetividad humana han de ser entendidas. “La filosofía -sostenía Ellacuría ya en 1972- pretende ocuparse de lo que es últimamente la realidad, de lo que es la realidad en cuanto total. Pues bien, esta totalidad de lo real exige una total concreción y esta total concreción está determinada por su última realización y a su vez cobra su última realización en la historia y por la historia”⁹. Que sería por eso el verdadero objeto de la filosofía, planteado por Ellacuría en un artículo que lleva su nombre publicado en 1981 en la Revista de Estudios Centroamericanos (ECA).

El objeto de la filosofía es justamente el título de uno de los trabajos filosóficos más importantes de Ignacio Ellacuría. “En este artículo, después de analizar lo que Hegel, Marx y Zubiri han entendido como objeto de la filosofía, Ellacuría propone, a partir de ellos pero yendo más allá de sus planteamientos, que se considere la realidad histórica –no ya la historia– como el objeto adecuado de la filosofía”¹⁰.

⁷ Ibid. p. 317.

⁸ ELLACURÍA, *Función liberadora de la filosofía*. Op. Cit., p. 52.

⁹ ELLACURÍA, *Filosofía y política*. Op. Cit., p. 377.

¹⁰ GIMBERNAT Y GÓMEZ, Op. Cit., p.318-319.

Como lo señala el profesor Antonio González¹¹, si bien la totalidad de lo real es tanto para antiguos como para modernos el objeto de la filosofía, “lo que ocurre es que esa totalidad ha ido haciéndose de modo que hay un incremento cualitativo de realidad, pero de tal forma que la realidad superior, (...) no se da separada de todos los momentos anteriores del proceso real (...). A este último estadio de la realidad, en el que se hacen presentes todos los demás, es al que llamamos realidad histórica (...). Es la realidad entera asumida en el reino social de la libertad; es la realidad mostrando sus más ricas virtualidades y posibilidades...”¹².

Es por eso que se habla de realidad histórica y no simplemente de historia, “pues la realidad histórica abarca todas las demás formas de realidad (realidad material y biológica, realidad personal y social), sobre las que está subtendida dinámicamente, a la vez que en la realidad histórica es donde los otros tipos de realidad dan más de sí y donde alcanzan su mayor grado de apertura: en la realidad histórica se nos da no sólo la forma más alta de realidad sino también el campo abierto de las máximas posibilidades de lo real”¹³.

Desde esta perspectiva se entiende bien el título y el contenido del libro de próxima aparición en que Ellacuría estaba trabajando ya desde los años setenta, se trata de una Filosofía de la realidad histórica en cuanto análisis de la presencia en la historia de las demás formas de realidad y de los demás dinamismos.

“Desde aquí vislumbramos también lo que Ellacuría entendió por una posible filosofía de la liberación: ésta consistiría ante todo en una reflexión sobre la praxis histórica, porque es justamente en la historia donde se actualizan las

¹¹ GONZÁLEZ, ANTONIO. *Aproximación a la obra filosófica de Ignacio Ellacuría*. [En línea] <http://www.geocities.com/praxeologia/barceie.html>.

¹² ELLACURÍA, *Función liberadora de la filosofía*. Op. Cit., p. 76.

¹³ Ibid. p.319.

máximas posibilidades de lo real, en concreto la posibilidad de una progresiva liberación integral de la humanidad”¹⁴.

Tras este análisis, Ellacuría culmina la obra arriba mencionada preguntándose por lo específico del dinamismo histórico, es decir, por el carácter formal de la historia, para concluir que “la llamada realidad histórica integralmente considerada tiene un carácter de praxis. Por praxis entiende él no un tipo de actividad humana en cuanto contrapuesta a otras (por ejemplo, a la teoría o, como quería Aristóteles, a la poíesis), sino “la totalidad del proceso social en cuanto transformador de la realidad tanto natural como histórica”¹⁵.

Aparece aquí la praxis histórica como el ámbito donde más claramente se expresa la imbricación entre hombre y mundo, pues “en ella las relaciones sujeto-objeto no son siempre unidireccionales”, tanto que “es preferible hablar de respectividad codeterminante”¹⁶.

El pensamiento filosófico debe incluir como momentos intrínsecos suyos la actitud vital que lo posibilita como auténtica forma de vida y el conocimiento metafísico que se tiene de la realidad, condicionado en parte por aquella actitud vital. No hay otra manera, para Ellacuría, de producir filosofía auténtica.

“Cuando la formulación refleja y la explicitación última son en apariencia filosóficas, porque su formato y técnica lo son, pero no responden a aquella actitud problemática y al conocimiento vital previos, entonces, no es que la filosofía se desvitalice, es que deja de ser filosofía auténtica”¹⁷. Y cuando

¹⁴ Ibid. p.319.

¹⁵ Ibid. p.57.

¹⁶ Ibid. p. 65.

¹⁷ ELLACURIA, IGNACIO. *Filosofía en Centroamérica*. En: Revista de Humanidades. El Salvador. No. 2-3. (1961); p. 402.

esto sucede, la filosofía se convierte en pura discusión de razones o en manejo de teorías y conceptos que se anteponen a la realidad, y que la acaban sustituyendo. “Pero una realidad sustituida intencionalmente [...] deja de ser lo que es y trastorna todo el sentido profundo y vital de la filosofía”¹⁸.

La filosofía como forma de vida significa, por tanto, adoptar la actitud radical del filosofar mismo y extenderla “a la totalidad última de la existencia”¹⁹, buscando “la auto posesión plena de la realidad subjetivada, que de esta manera cobra conciencia de sí”²⁰. Esto implica, por encima de todo, filosofar a partir del contacto vital del filósofo con las cosas y los problemas que tienen significado existencial para él o que sean significativos desde un punto de vista humano.

De esta perspectiva y presentación la filosofía termina siendo el producto de una inteligencia vital en el que la subjetividad del filósofo está involucrada existencialmente con la desvelación y revelación de la realidad que se le hace presente como problema en su propia experiencia vital y no como un mero ejercicio intelectual o una actividad ajena a la vida del filósofo en el que él se convierta en un contemplador de la realidad sin más y buscar transformarla y como si buscar transformarla no estuviera en sus planes.

Esta manera de mirar la filosofía, una filosofía que tenga en cuenta la vida, con un profundo sentido humanista, que busque la máxima posesión de la verdad para humanizar la propia vida y la de los otros, se explica y se justifica, a los ojos de Ellacuría, por el mundo social e histórico desde el que se pretende hacer filosofía y hacia el cual está dirigida la reflexión filosófica, lo cual supone un diagnóstico y juicio ético del mundo actual. Y

¹⁸ Ibid. p.407.

¹⁹ ELLACURIA, IGNACIO. *Introducción a la filosofía*. En: Revista Encuentros Filosóficos. Bilbao, (Sep. 1966); p.603.

²⁰ ELLACURIA, *Filosofía en Centroamérica*. Op. Cit., p. 402.

es sobre la base de éstos que Ellacuría define cuál debe ser la filosofía más adecuada en esta circunstancia histórica de la humanidad, y cuáles modelos de filosofía y filosofar deben desecharse por ser poco operativos en función de la humanización y salvación del mundo presente.

Así pues, como lo señala Héctor Samour ²¹, para Ellacuría la filosofía se hace necesaria para “despertar el alma de los hombres” y orientarlos “hacia lo que constituye la vida verdadera, el ser auténtico del hombre, sin dejarse engañar por anuncios de colores o encendidas apariencias”²². Se trata de proponer el paso de la vida falsa a la vida auténtica: “La vida falsa y la vida auténtica no son dos formas diversas de una misma vida, sino que son dos cosas esencialmente distintas: frente a los escaparates, la reconcentrada verdad de un ser escondido, pero operante”²³.

El filósofo debe mostrar el paso a la verdadera vida, por la muerte de la falsa vida mediante el logro de una interpretación esencial del ser humano que sea operativa en la consecución de ese fin. El fin es posibilitar la superación de esta situación de alienación levantada sobre la negación y muerte de nuestro ser auténtico mediante la recuperación del sentido religioso de la vida humana.

Conclusiones

A lo largo de este discurrir por el pensamiento de Ignacio Ellacuría y sus conceptos fundamentales en lo que a la filosofía se refiere, me permito concluir con algunas disertaciones acerca de sus planteamientos que bien

²¹ SAMOUR, HÉCTOR. *Una filosofía para la vida*. [En línea]. <http://www.uca.edu.sv/facultad/chn/c1170/Filosofia%20para%20la%20vida.pdf>.

²² ELLACURÍA, IGNACIO. *Ángel Martínez: poeta esencial*. Op. Cit., p. 135.

²³ Ibid. p. 137.

podieron convertirlo en un gran defensor de los derechos humanos y hacer de él un filósofo mártir capaz de trascender los conceptos zubirianos y aportar a la filosofía una nueva forma de ver el mundo al servicio de la historia misma.

Da la impresión de que Ellacuría parece retomar la concepción de filosofar de algunos griegos de la Antigüedad. Filósofo es aquel hombre (varón o mujer) que busca la verdad; aquel que critica las falsas ideologizaciones que ocultan la verdad tras una idea interesada; aquel que, ayudado por la reflexión, se libera de los engaños que le oprimen. El filósofo critica, fundamenta y crea.

Esto nos permitiría interpretar que estamos ante todo un proyecto de vida, ya que se busca la verdad de un modo fundamentado, siendo desde el crear como la filosofía intenta iluminar, interpretar y transformar la realidad.

Así las cosas, hacer de la praxis histórica y, en concreto, de la praxis liberadora su propio punto de partida sería lo propiamente distintivo de la filosofía de la liberación. Por eso señala Ellacuría que “la filosofía sólo podrá desempeñar su función ideológica crítica y creadora en favor de una eficaz praxis de liberación si se sitúa adecuadamente dentro de esa praxis liberadora”²⁴.

Ficha Bio-bibliográfica de Ignacio Ellacuría

1930: 9.11 Nace en Portugalete (Vizcaya).

1934-40: Estudios primarios en Portugalete.

1940-47: Secundaria en el Colegio S.J., en Tudela.

²⁴ ELLACURIA, *Función liberadora de la filosofía*. Op. Cit., p. 56.

DERECHOS HUMANOS EN EL SER HISTÓRICO DEL HOMBRE:
UNA APROXIMACIÓN A LA FILOSOFÍA DE IGNACIO ELLACURÍA

- 1947: 14.09 Ingres a al Noviciado de la Compañía de Jesús, en Loyola.
- 1949: Enviado a terminar su Noviciado en Santa Tecla, El Salvador, con el P. Miguel Elizondo. Votos en Septiembre.
- 1949-55: Estudios de Humanidades Clásicas y Filosofía en Quito, Ecuador. Alumno de Aurelio Espinosa Polit y amigo del poeta Ángel Martínez Baigorri.
- 1955: Licenciatura en Filosofía.
- 1955-58: Magisterio en el Seminario de San José de la Montaña, San Salvador.
- 1958-62: Estudios de Teología en Innsbruck (Austria), con Karl Rahner.
- 1961: 26.09 Ordenación Sacerdotal.
- 1962-67: Estudios para el doctorado en Filosofía, en la Universidad Complutense (Madrid), con Xavier Zubiri. Estudios para el doctorado en Teología, ahí mismo, sin que llegue a presentar tesis.
- 1967: Regresa a El Salvador. Profesor de Filosofía en la UCA.
- 1968: Miembro de la Junta de Directores de la UCA.
- 1969: Miembro del Consejo de Redacción Editorial de la Revista Estudios Centroamericanos ECA, que este año pasó a ser publicación del Departamento de Extensión Universitaria de la UCA.
- 1970-73: Delegado Provincial para la Formación de los jesuitas en C.A. Encuentro con Pedro Arrupe.
- 1974: Funda y dirige el Centro de Reflexión Teológica en la UCA.

1976: Por su artículo en ECA, "A sus órdenes, mi Capital", el Pdte. Molina quita subsidio a la UCA y ésta sufre los daños de cinco bombas.

1976-79: Viaje a Madrid, para un estudio con Zubiri. Desde el asesinato de Rutilio Grande S.J., son amenazados de muerte todos los jesuitas (12.03.77). Ellacuría sufre así su "primer destierro" en España.

1978: 08 Regreso a El Salvador. Rector de la UCA y Vice-rector de Proyección Social desde 1979.

1979: Golpe de Estado de la Junta de Gobierno. Ellacuría apoya a ésta. Tras el fracaso de este intento, guerra y violencia en El Salvador.

1980: 24.03 Asesinato de Mons. Oscar A. Romero. Finales: Sale de nuevo "desterrado" a España, bajo la protección de la Embajada Española.

1982: Regreso a El Salvador. En agosto, desde ECA propone y promueve como solución al conflicto "la tercera fuerza": No la vía militar sino el diálogo y la negociación.

1983: Tras la muerte de Zubiri, es nombrado Director del Seminario Xavier Zubiri.

1984: Con Jon Sobrino funda la Revista Latinoamericana de Teología. Funda Cátedra Univ. de la Realidad Nacional.

1985: Con Mons. Rivera y Damas, funge como mediador para lograr la liberación de la hija del Pdte. Duarte y de 22 presos políticos.

1989: 13.11 Cateo de la residencia universitaria. Muere asesinado el 16.11, con Elba, Celina y cinco jesuitas.

Cronología de los escritos y cursos filosóficos de Ignacio Ellacuría

1956

“Ortega y Gasset: hombre de nuestro ayer”, Estudios Centroamericanos (ECA), No. 104, 1956, pp. 198-203.

“Ortega y Gasset desde dentro”, Estudios Centroamericanos (ECA), No. 105, 1956, pp. 595-601.

“¿Quién es Ortega y Gasset?”, Estudios Centroamericanos (ECA), No. 110, 1956, pp. 595-601.

“El despertar de la filosofía”, Revista Cultura, No. 11, 1956, pp. 14-28.

1958

“Los valores y el derecho”, Estudios Centroamericanos (ECA), No. 124, 1958, pp. 79-84.

“Ángel Martínez, poeta esencial”, Revista Cultura, No. 14, 1958, San Salvador, pp. 123-164.

“Posibilidad y modo de aproximación entre la filosofía escolástica y la filosofía vitalista moderna (Reflexiones ante el libro de Ramírez: La filosofía de Ortega y Gasset)”. Manuscrito redactado en San Salvador, junio de 1958.

“Ortega, existencia desligada”, manuscrito redactado en Innsbruck, 7-9 de diciembre de 1958.

“El despertar de la filosofía II. De Empédocles a los sofistas”, *Revista Cultura* No. 13, 1958, pp. 148-167.

1959

“Sobre la irreligiosidad”, manuscrito redactado en Innsbruck a principios de 1959 (¿?).

“Santo Tomás, hombre de su siglo”, *Estudios Centroamericanos (ECA)*, No. 135, 1959, pp. 84-89.

1960

“Religión y religiosidad en Bergson I. La religión estática: su razón de ser”, *Estudios Centroamericanos (ECA)*, No. 145, 1960, pp. 6-11.

“Tomás de Aquino, intelectual católico”, *Estudios Centroamericanos (ECA)*, No. 146, 1960, pp. 79-84.

“Filosofía de la religión en Bergson”, manuscrito redactado probablemente en Innsbruck en abril de 1960.

“Suárez y la neo escolástica”, recensión escrita originalmente en alemán a propósito de la edición de los dos primeros volúmenes de las *Disputationes Metaphysicae* de Suárez, publicados en 1960.

1961

“Religión y religiosidad en Bergson II. La religión estática: sus formas”, *Estudios Centroamericanos (ECA)*, No. 159, 1961, pp. 205-212.

“El tomismo, ¿es un humanismo?”, *Estudios Centroamericanos (ECA)*, No. 157, 1961, pp. 70-75.

“Filosofía en Centroamérica”, *Revista de Humanidades, Universidad de El Salvador*, Nos. 2-3, 1961.

“Técnica y vida humana en Ortega y Gasset”, manuscrito redactado probablemente en Innsbruck entre marzo y mayo de 1961.

1963

“Religiosidad pluriforme: Carducci, Maragall, Rilke”, manuscrito redactado entre el 15 y el 16 de noviembre de 1963.

1964

“Introducción al problema del milagro en Blondel”; manuscrito redactado probablemente en Innsbruck en los primeros meses de 1964 (¿?).

Conferencia: “El hombre realidad personal, según la concepción de Xavier Zubiri”, Barcelona, 24 de abril de 1964.

“Antropología de Xavier Zubiri I”, *Revista de Psiquiatría y Psicología Médica de Europa y América Latina*, No. 6, 1964, pp. 405-430.

“Antropología de Xavier Zubiri II”, *Revista de Psiquiatría y Psicología Médica de Europa y América Latina*, No. 7, 1964, pp. 483-508.

1965

La principalidad de la esencia en Xavier Zubiri, 3 volúmenes, Tesis doctoral en la Universidad Complutense, Madrid, 1965, 1094 pp.

Ph.D. CÉSAR AUGUSTO RAMÍREZ G.

Índices de "Sobre la esencia" de Xavier Zubiri, Sociedad de Estudios y Publicaciones, Madrid, 1965, 195 pp.

"Cinco lecciones de filosofía de Xavier Zubiri", Crisis, No. 45, 1965, pp. 109-125.

"Fundamentación de la metafísica", Razón y Fe, 1965, pp. 313-315.

"Reflexiones sobre lógica estoica", manuscrito redactado probablemente en Madrid, marzo de 1965.

1966

"Introducción a la filosofía"; texto redactado en Bilbao como introducción a un curso que dictó allí mismo en septiembre de 1966.

"La historicidad del hombre en Xavier Zubiri", Estudios de Deusto, vol. 40, Nos. 14 y 15, 1966, pp. 245-285 y 523-547.

1967

Curso de Antropología, UCA, San Salvador.

Curso de teología básica para seglares: "Filosofía actual y pensamiento cristiano". UCA, San Salvador, mayo de 1967.

1968

"El ateísmo existencialista", en Dios-Ateísmo. III semana de teología. Universidad de Deusto, Bilbao, 1968, pp. 191-212.

Curso "Antropología de Xavier Zubiri": esquema general de la antropología zubiriana, CESDE, Medellín, Colombia, julio-agosto de 1968.

Curso “Hacia una teología de la revolución”, CESDE, Medellín, Colombia, julio-agosto de 1968.

1969

“Seguridad social y solidaridad humana. Aproximación filosófica al fenómeno de la seguridad social”, Estudios Centroamericanos (ECA), No. 253, 1969, pp. 357-365.

“Los derechos fundamentales y su limitación legal y política”, Estudios Centroamericanos (ECA), No. 254-255, 1969, pp. 435-449.

Curso “Visiones Científicas”, UCA, San Salvador, 1969.

1970

“La idea de filosofía en Xavier Zubiri”, en Homenaje a Xavier Zubiri II, Editorial Moneda y Crédito, Vol. 1, Madrid, 1970, pp. 477-485.

Curso de Filosofía III. UCA, San Salvador, marzo-julio de 1970.

Seminario sobre Marcuse: “El hombre unidimensional”. UCA, San Salvador, 1970.

1972

“Filosofía y política”, Estudios Centroamericanos (ECA), No. 284, 1972, pp. 373-386.

Curso “Antropología política”, UCA, San Salvador, 1972.

Seminario sobre la Fenomenología del Espíritu de Hegel. UCA, San Salvador.

1973

“Un marco teórico-valorativo de la Reforma agraria”, *Estudios Centroamericanos (ECA)*, No. 297, 1973, pp. 443-457.

Curso “Marx en la historia de la filosofía”: La izquierda hegeliana y el joven Marx. UCA, San Salvador, marzo- junio de 1973.

Curso “Filosofía política”. UCA, San Salvador, UCA, San Salvador, agosto-noviembre de 1973.

1974

“Aspectos éticos del problema poblacional”, *Estudios Centroamericanos (ECA)*, Nos. 310-311, 1974, pp. 565-592.

“Presentación”, en *Realitas I. Seminario Xavier Zubiri*, Sociedad de Estudios y Publicaciones, Editorial Moneda y Crédito, Madrid, 1974, pp. 5-7.

“La idea de estructura en la filosofía de Xavier Zubiri”, *Realitas I. Seminario Xavier Zubiri*, Sociedad de Estudios y Publicaciones, Editorial Moneda y Crédito, Madrid, 1974, pp. 71-139.

“El Espacio”, en *Realitas I. Seminario Xavier Zubiri*, Sociedad de Estudios y Publicaciones, Editorial Moneda y Crédito, Madrid, 1974, pp. 479-514.

Curso de Filosofía I: “Introducción a la filosofía”, UCA, San Salvador, marzo-junio, 1974.

Curso de Metafísica I. UCA, San Salvador, marzo-junio de 1974.

Curso “Persona y Comunidad en Zubiri”. UCA, San Salvador, agosto-noviembre de 1974. El curso se desarrolló sobre la base de un texto

mecanografiado por Ellacuría, que, a juzgar por su contenido, se puede considerar como un primer borrador de lo que después será el texto de la filosofía de la realidad histórica.

1975

“La antropología filosófica de Xavier Zubiri”, en P. Laín Entralgo (ed), *Historia Universal de la medicina*, Vol. VII, Editorial Salvat, Barcelona, 1975, pp 109-112.

“Hacia una fundamentación filosófica del método teológico latinoamericano”, *Estudios Centroamericanos (ECA)*, Nos. 322-323, 1975, pp. 409-425.

Curso: “Filosofía de la historia”, UCA, San Salvador, agosto-noviembre de 1975. En este curso Ellacuría desarrolla el mismo contenido del curso de “Persona y Comunidad” (1974), pero reestructurado ahora en función de la temática principal. Se le puede considerar como el primer esbozo de lo que será su Filosofía de la realidad histórica.

1976

“Filosofía, ¿para qué?”, *Abra* (Revista del departamento de Letras de la UCA) No. 11, 1976, pp. 42-48.

“La historización del concepto de propiedad como principio de desideologización”, *Estudios Centroamericanos (ECA)*, Nos. 335-336, 1976, pp. 425-450.

“Introducción crítica a la antropología de Zubiri”, en *Realitas II. Seminario Xavier Zubiri*, Sociedad de Estudios y Publicaciones, Editorial Labor, Madrid, 1976, pp. 49-137.

Ph.D. CÉSAR AUGUSTO RAMÍREZ G.

Curso “Marx en la historia de la filosofía”: Análisis de La crítica a la filosofía del Estado de Hegel, UCA, San Salvador, marzo-junio, 1976.

Curso “Marx en la historia de la filosofía”: análisis de la Ideología alemana, agosto-noviembre de 1976, UCA, San Salvador.

Curso “Condicionamientos materiales del conocimiento objetivo”, UCA, San Salvador, agosto-noviembre, 1976.

1977

“Actualidad de la filosofía zubiriana”, Ya, 10 de febrero de 1977.

“El problema ético de la política (sobre el libro de Fernando Prieto El pensamiento de Séneca)”, Ya, 1 de noviembre de 1977.

Curso de Ética, UCA, San Salvador, de marzo a junio y de agosto a noviembre,

1978

“Zubiri en El Salvador”, Estudios Centroamericanos (ECA), Nos. 361-362, 1978, pp. 949-950.

“Zubiri, filósofo en España”, Ya, 14 de diciembre de 1978, p. 3.

“Historización del bien común y de los derechos humanos en una sociedad dividida”, en E. Tamez y S. Trinidad (eds), Capitalismo: violencia y anti-vida, Vol. III.

II, EDUCA, San José, Costa Rica, 1978, pp. 81-94. Reimpreso en Christus, octubre 1979, pp.42-48

Curso monográfico sobre Ernst Bloch, UCA, San Salvador, marzo-junio de 1978.

Seminario multidisciplinar: "El sujeto de la historia", UCA, San Salvador, agosto-noviembre de 1978.

1979

"El concepto filosófico de tecnología apropiada", Estudios Centroamericanos (ECA), No. 366, 1979, p. 213-223.

"Fundamentación biológica de la ética", Estudios Centroamericanos (ECA), No. 368, 1979, pp. 419-428.

Curso "Teoría de la inteligencia I": génesis de la teoría de la inteligencia de Zubiri (Análisis de textos de Naturaleza, Historia, Dios) y análisis del borrador del texto de Zubiri Inteligencia sentiente. UCA, San Salvador, marzo-junio de 1979.

Curso: "Teoría de la inteligencia II": continuación del curso anterior, pero ahora con énfasis en el análisis sistemático de la actividad intelectual para encontrar las raíces de la posibilidad de la ideologización en la propia estructura de la inteligencia. UCA, San Salvador, agosto-diciembre de 1979.

1980

"Zubiri, filósofo teologal", Vida Nueva, No. 1249, 1980, p. 45.

"Zubiri, vasco universal", El diario vasco, 3 de octubre de 1980, p. 22.

"Inteligencia sentiente. Libro actual, original y riguroso", Ya, 4 de diciembre de 1980, p. 37.

Ph.D. CÉSAR AUGUSTO RAMÍREZ G.

“Universidad y política”, Estudios Centroamericanos (ECA), No. 383, 1980, pp. 807-824.

“Un tema filosófico capital”, ABC, 27 de diciembre de 1980, pp. 5-6.

“Una nueva obra filosófica del vasco Xavier Zubiri”, Deia, 27 diciembre de 1980.

1981

“El testamento de Sartre”, Estudios Centroamericanos (ECA), Nos. 387-388, 1981, pp. 43-50.

“El objeto de la filosofía”, Estudios Centroamericanos (ECA), Nos. 396-397, 1981, pp. 963-980.

“La nueva obra filosófica de Xavier Zubiri: Inteligencia sentiente”, Razón y Fe, No. 995, 1981, pp. 126-139.

1982

“Conflicto entre trabajo y capital, un punto clave de la Laborem Exercens”, Diakonía, No. 24, 1982, pp. 19-42.

“Universidad, derechos humanos y mayorías populares”, Estudios Centroamericanos (ECA), No. 406, pp. 791-800.

Curso “Ideología e inteligencia”, UCA, agosto-diciembre, 1982.

1983

“Aproximación a la obra completa de Xavier Zubiri”, Estudios Centroamericanos (ECA), Nos. 421-422, 1983, pp. 965-983.

“La desmitificación del marxismo”, Estudios Centroamericanos (ECA), Nos. 421-422, 1983, pp. 791-800.

“Zubiri sigue vivo”, Vida Nueva, No. 1396, 1983, p. 55.

“La obra de Xavier Zubiri sobre la inteligencia humana (Inteligencia y razón)”, El País, 13 de marzo de 1983, sección libros, p. 4.

“Dios, el gran tema de Zubiri”, Ya, 23 de septiembre de 1983, p. 3.

“Zubiri, el filósofo más importante de España”, escrito inédito, 11 de noviembre de 1983.

Curso de metafísica de la realidad III: “El problema del Absoluto y de las categorías metafísicas”, UCA, agosto-noviembre, 1983.

“El momento ético de la filosofía en América Latina”, esquema del documento de trabajo elaborado por Ellacuría para el “Equipo jesuita de Reflexión Filosófica” que se reunió en Sasaima (Colombia) del 17 al 22 de julio de 1983.

1984

“Presentación” del libro póstumo de Xavier Zubiri, El hombre y Dios, Alianza Editorial, Madrid, 1984, pp. I-X.

“Aproximación a la obra filosófica de Xavier Zubiri”, en Tellechea Idígoras (ed.), Zubiri (1898-1983), Vitoria, 1984.

“Zubiri y los vascos”, El Correo Español-El pueblo vasco, 22 de enero de 1984.

Curso Metafísica de la realidad IV: “El problema de Dios”.

1985

“Función liberadora de la filosofía”, Estudios Centroamericanos (ECA), Nos. 435-436, 1985, pp. 45-64.

Curso “Filosofía de la realidad histórica”, UCA, San Salvador, de marzo a junio y de agosto a diciembre, 1985. En este curso Ellacuría utilizó como base el texto original del libro que fue editado por Antonio González y publicado póstumamente por UCA Editores en 1990.

1986

“Voluntad de fundamentalidad y voluntad de verdad: conocimiento-fe y su configuración histórica”, Revista latinoamericana de teología (RLT), No. 8, 1986, pp. 113-132.

“Presentación” del libro póstumo de Xavier Zubiri, *Sobre el Hombre*, Alianza Editorial, Madrid, 1986, pp. IX-XXIII.

“La filosofía como síntesis de la vida intelectual y de la vida política”, introducción de un seminario que impartió sobre el problema centroamericano en un curso de Producción Latinoamericana, UCA, San Salvador.

1987

“Zubiri, cuatro años después”, Diario 16, 21 de septiembre de 1987, p. 2.

Curso: “El problema del sujeto de la historia”, UCA, San Salvador.

“Subdesarrollo y derechos humanos”, discurso pronunciado en Venecia, en septiembre de 1987, en el Tercer Encuentro Internacional de Jóvenes. Publicado en Revista Latinoamericana de Teología (RLT), No. 25, 1992, pp. 3-22.

1988

“La superación del reduccionismo idealista en Zubiri”, *Estudios Centroamericanos (ECA)*, No. 477, 1988, pp. 633-650.

1989

“Hacia una conceptualización de los derechos humanos”, página escrita en la que define lo que se puede entender por derechos humanos con ocasión del curso que impartió sobre derechos humanos en la UCA, de marzo a junio de 1989.

“El mal común y los derechos humanos”, escrito breve que redactó como parte del desarrollo del curso que impartió sobre los derechos humanos en la UCA, de marzo a junio de 1989.

“Historización de los derechos humanos desde los pueblos oprimidos y las mayorías populares”, escrito redactado con ocasión del curso que impartió sobre derechos humanos en la UCA, de marzo a junio de 1989. Publicado en *Estudios Centroamericanos (ECA)*, No. 502, 1990, pp. 589-596 y recogido en *Lumen* 39, 1990, pp. 9-19.

“El desafío de las mayorías pobres”, *Estudios Centroamericanos (ECA)*, Nos. 493-494, 1989, pp. 1075-1080.

Bibliografía

CARDENAL, Rodolfo. *Ser jesuita hoy en El Salvador*. En: *Revista Estudios Centroamericanos (ECA)*. San Salvador. Nos. 493-494, (1989); p. 1015.

Ph.D. CÉSAR AUGUSTO RAMÍREZ G.

ELLACURÍA, Ignacio. *Filosofía y política*. En: Revista Estudios Centroamericanos (ECA). El Salvador. No. 284, (1972); p. 373-386.

———. Ángel Martínez: poeta esencial. En: Revista Encuentros Filosóficos. Ecuador. (Jul. 1954); p. 130-151.

———. *Función liberadora de la filosofía*. En: Revista Estudios Centroamericanos. (ECA). San Salvador. Nos. 435-436, (1985); p. 45-64.

———. *Introducción a la filosofía*. En: Revista Encuentros Filosóficos. Bilbao, (Sep. 1966); p. 603.

———. *Dimensión histórica del ser humano*. En: Revista Realitas I, Sociedad de Estudios y Publicaciones. (1974); p. 15.

———. *Utopía y profetismo desde América Latina: un ensayo concreto de soteriología histórica*. En: Revista Latinoamericana de Teología. No. 17, (1989); p. 141-184.

———. *Estructura Dinámica de la Realidad*. Madrid: Alianza, 1989. 256 p.

———. *Historización del bien común y de los derechos humanos en una sociedad dividida*. En: Escritos Filosóficos III. San Salvador, (2001); p. 561.

GIMBERNAT, José y GÓMEZ, Carlos. *La pasión por la libertad: homenaje a Ignacio Ellacuría*. Navarra: s.n., 1944.

GONZÁLEZ, Antonio. *Aproximación a la obra filosófica de Ignacio Ellacuría*. En: Revista de Estudios Centroamericanos (ECA). El Salvador. Nos. 67-68, (1969); p. 402.

DERECHOS HUMANOS EN EL SER HISTÓRICO DEL HOMBRE:
UNA APROXIMACIÓN A LA FILOSOFÍA DE IGNACIO ELLACURÍA

GONZÁLEZ, Antonio. *Aproximación a la obra filosófica de Ignacio Ellacuría*. [En línea] <http://www.geocities.com/praxeologia/barceie.html>.

SAMOUR, Héctor. *Una filosofía para la vida*. [En línea]. <http://www.uca.edu.sv/facultad/chn/c1170/Filosofia%20para%20la%20vida.pdf>. 